

Мнухин А.В., преподаватель, политехнический институт ДГТУ, г. Таганрог (Россия)

## ДЕЯТЕЛЬНОСТЬ МИССИОНЕРСКИХ ОБЩЕСТВ НА ОСТРОВАХ ФИДЖИ В ПРЕДКОЛОНИЗАЦИОННЫЙ ПЕРИОД (1835-1874 ГГ.)

Острова Фиджи стали в числе первых территорий в островной части Тихого океана, которые были колонизированы Великобританией в конце XIX века. Работа по колонизации островов включала и христианизацию коренного населения, которое практиковало каннибализм и препятствовало активной экономической деятельности предпринимателей из европейских стран и Америки. В работе рассмотрена история появления различных христианских миссий и расширение их деятельности на архипелаге. В ходе работы над статьей были использованы такие исторические источники, как рапорты капитанов и консулов, дневники миссионеров, материалы дебатов в парламенте Великобритании, международные договоры. В статье анализируются методы работы, которые использовали миссионеры для организации успешной работы миссии. В частности, рассматривается тактика миссионеров по христианизации вождей местных племен, способствовавшая распространению и укреплению христианской веры на островах. Уделено внимание вмешательству миссионеров во внутривластные процессы на островах Фиджи. В работе уделено внимание вопросам аккультурации коренного населения посредством привития фиджийским христианам европейских норм поведения и быта. Приводятся примеры превышения полномочий миссионеров. Актуальность работы обусловлена ростом интереса к истории стран третьего мира и становлению их культуры. Основным результатом исследования являются выводы о роли миссионеров в христианизации и европеизации коренного населения Фиджи, а также последующей аннексии островов Великобританией.

**Ключевые слова:** Фиджи; Великобритания; вожди; колониализм; миссионеры; христианство; католическая миссия; протестантская миссия.

**DOI:** 10.22281/2413-9912-2025-09-02-83-95

**Введение.** Одним из наиболее эффективных примеров деятельности миссионерских обществ в Тихом океане является христианизация архипелага Фиджи в XIX веке. В данной работе рассматриваются различные аспекты деятельности религиозных миссий на архипелаге Фиджи с 1835 по 1874 год, в преддверии колонизации островов Великобританией. На Фиджи в первой половине XIX в. обосновались миссии протестантской (Уэслианское методистское миссионерское общество) и католической церкви (Общество Марии). Между ними шла непрерывная конкуренция за паству.

Целью данного исследования является анализ деятельности католической и протестантской миссий, как фактора активного влияния на общественное и культурное развитие островов Фиджи.

Использование в исследовании

различных источников и литературы позволило сравнить деятельность католической и протестантской миссий и выявить причины эффективности деятельности последней. Несомненно, что исследование деятельности миссионеров на островах с различных позиций позволяют представить более полную картину происшедших событий и является на сегодняшний день актуальным в силу неубывающей активности миссионерских обществ в различных сферах общественной жизни в республике Фиджи и в наше время.

**Объект и методы исследования.** Объектом исследования является деятельность миссионеров, которая послужила рычагом активизации колониальной экспансии на Фиджи.

В работе использованы: проблемно-хронологический метод, позволивший выявить причины конфликтов между

местным населением и католической миссией, а также раскрыть причины активного распространения методистской церкви на Фиджи, сравнительно-исторический метод, использованный при исследовании действий католических и уэслианских представителей миссий на островах в целях распространения веры и подготовки почвы к колонизации островов Великобританией.

**Результаты и их обсуждение.** Лондонское миссионерское общество (LMS) отправляло свои миссии в район Тихого океана на протяжении четверти века до прибытия уэслианских миссионеров на острова Фиджи. Первые миссии LMS в Тихий океан были направлены на Таити, Тонгу и Маркизские острова в конце XVIII века. В 1830 г. между Уэслианским методистским миссионерским обществом (WMMS), созданным в Великобритании в 1818 году и LMS было заключено, так называемое, «соглашение о вежливости», согласно которому Тонга и Фиджи перешли в зону ответственности уэслианской миссии, а Самоа - к LMS. К этому времени оба миссионерских общества уже активно действовали на островах Тонга.

К началу XIX века на островах Фиджи существовали родоплеменные общины. Острова были разделены между множеством враждующих племён. Томас Уильямс, один из первых миссионеров на Фиджи, сравнил [19, 246] систему управления в начале 1800-х годов в Буа, на острове Вануа-Леву с той, что была в древней Британии, сообщая, что она состояла из нескольких небольших племён, каждое из которых признавало отдельного лидера. Отсутствие письменности и существование множества различных диалектов значительно затрудняли коммуникацию между жителями разных островов.

Социальная и политическая организация фиджийцев была типичной для Полинезии. Она представляла из себя иерархическую структуру, во главе которой находилась небольшая группа верховных

вождей и жрецов, управляющих основной массой населения [15,13-61]. В рамках этой политической и социальной организации существовала богатая культура, включающая в себя сложную систему религиозных верований [19,17]. В частности, активно практиковались многобрачие и ритуальный каннибализм. Именно эти условия делали острова крайне сложными для основания христианской миссии.

Первые контакты жителей островов Фиджи с европейцами состоялись с экипажами торговых и китобойных судов, исследовательскими экспедициями, а также с потерпевшими кораблекрушения и беглыми каторжниками. Ни одна из этих социальных групп не оказала сколько-нибудь значительного влияния на образ жизни фиджийцев до прибытия миссионеров. Первые представления о христианстве фиджийцы получили от тонганцев, ещё задолго до появления миссионеров на архипелаге Фиджи [3,4].

Уэслианские миссионеры, действовавшие на Фиджи с 12 октября 1835 года на постоянной основе, принадлежали методистскому миссионерскому обществу (WMMS), руководство которым осуществлялось вначале из Лондона. Однако, с 1855 года общество управлялось уже из Нового Южного Уэльса в Австралии. Первыми европейскими миссионерами, прибывшими в 1835 году на Фиджи на остров Лакеба, были протестанты Уильям Кросс и Дэвид Каргилл из уэслианского миссионерского общества. Перед этим они провели несколько лет на Тонга, проповедуя и подготавливая почву для дальнейшей деятельности на Фиджи. Остров Лакеба на начало XIX века был перевалочным пунктом при путешествии из Тонга на Фиджи. Половину населения острова составляли тонганцы, и в течении ряда лет остров был в руках тонганского принца Маафу. Таким образом, первыми христианами из числа коренных жителей на Фиджи стали проживавшие там

тонганцы, за которыми последовали и фиджийцы. Этому способствовало культурное сходство между жителями восточных островов Фиджи и уже принявшими христианство тонганцами.

Одним из первых приоритетов уэслианских миссионеров на Фиджи был перевод Священного Писания на местный язык. После различных попыток перевода писания на ряд местных диалектов, миссионеры остановились на диалекте Бау. Выбор был сделан из-за политического превосходства вождей Бау (Таноа и его сына Серу Какобау). Дж. Хант выполнил перевод Нового Завета с греческого на бауанский. Перевод Нового Завета был опубликован на Виве в 1847 году. Работа заняла несколько лет, причем, Хант отвечал за все книги, за исключением Евангелия от Иоанна.

Несмотря на финансовую поддержку из Лондона, ввиду удаленности островов, миссионеры во многом должны были полагаться на собственные средства для эффективной работы миссии. В 1839 году уэслианское методистское общество приобрело в Австралии корабль "Тритон", для связи между различными станциями на Фиджи и с внешним миром. [7,103-117]. Помимо него миссия располагала еще и судном под названием «Дафф». Для обеспечения миссии денежными средствами, миссионеры занимались производством кокосового масла и транспортировали его в Австралию с целью продажи. Данная коммерческая деятельность противоречила изначальной идее миссии, однако, была обусловлена практическими соображениями [21,312]. В 1858 году, в целях расширения миссии и снабжения удаленных приходов, был построен корабль «Джон и Мэри».

В 1844 году на Фиджи прибыли католические священники из Общества Марии (Society of Mary (Marists)- святые отцы Жан-Батист Брере и Жозеф-Франсуа Рулло. Избрав в начале для своей базы остров Лакебу, они вскоре изменили свое

мнение и перебрались на Тавеуни. Этот остров был намного больше, что позволило католической и уэслианской миссиям находиться на значительном расстоянии друг от друга. В течении следующих одиннадцати лет, помимо физических лишений, им пришлось пережить "издевательства и преследования" со стороны местных жителей [6,20-22]. Их положение было настолько тяжелым, что они были вынуждены принимать пищу и медицинскую помощь от уэслианских миссионеров. По словам миссионера Р. Лита, епископ П. Батайон (епископ Центральной Океании) совершил ошибку, оставив своих священников в такой нищете: «Фиджиец ненавидит бедность, а благотворительность здесь так же холодна, как и в цивилизованных странах» [21,165].

Следует отметить, что протестанты были готовы к появлению католиков задолго до их прибытия на острова. Они настраивали коренное население против контактов с католиками, призывая их не принимать миссионеров на своих землях, не оказывать им помощи, даже на бытовом уровне. [6,14]

Тем не менее, «вторжение» католиков на Фиджи было относительно спокойным процессом, лишенным эксцессов, которые имели место на Гавайях и Таити. Основное объяснение этого различия заключалось тем, что в 1844 году уэслианские миссионеры не имели эффективного влияния ни на одного вождя, а паства была немногочисленна.

Для усиления уэслианской миссии в декабре 1838г прибыли еще несколько миссионеров по указанию из Лондона: Дж. Хант, Дж. Калверт и Т. Джаггар. До конца 1839 года уэслианцы основали четыре важные станции. Две из них (Вива и Мбау) были расположены в середине архипелага, на самом большом острове Вити Леву. Третья станция (Сомосомо) лежала далеко на северо-востоке, по соседству с другим обширным островом Вануа Леву. Четвертая станция в Лакебе, связывала

фиджийскую миссию с тонганской.

В течение первых десяти лет, руководство уэслианской миссии на Фиджи осуществлялось Дж. Калвертом. Из указанных выше четырех миссионерских центров, Вива в течение нескольких лет был наиболее важным опорным пунктом. Вождь Намосималуа, стоявший во главе других вождей в регионе, принял христианство в 1839 г, а его племянник (вождь Варани) - в 1845 г. Обращение этих вождей в христианскую веру произошло несмотря на угрозы со стороны других вождей района Мбау. Христианизация местного населения на Овалау в первые годы шла медленными темпами ввиду того, что английские и американские поселенцы, продававшие алкоголь и огнестрельное оружие местному населению, являлись помехой для практик миссионеров. [9,422].

После своего назначения в Вива в 1842 году Джон Хант осознал важность общины Левука. Он объединил местную английскую общину и способствовал бракосочетанию нескольких белых мужчин с коренными фиджийками. Нескольких их сыновей он взял под свою опеку в Вива, предвидя, что англо-фиджийское потомство станет великой опорой для дальнейшего дела миссии.

Д. Уотерхаус - генеральный суперинтендант миссий Южных морей, посетил Реву с инспекцией в июне 1841 года, вскоре после отъезда Каргилла. Он был вполне удовлетворен ходом поездки и состоянием миссионерского учреждения. К его удивлению, коренные жители построили деревянный мост через реку Рева длиной 147 футов с тринадцатю пролетами, который соединил христианское поселение с городом и королевской резиденцией, что являлось залогом дружеских отношений между миссионерами и коренным населением [9,402].

Несомненно, что одной из причин, по которой работа миссионеров была столь успешной и влиятельной, было то, что они не пытались радикально изменить

ценности и большинство фиджийских обычаев или выступить против них. Так, в церковный сервис вошли части национальных традиций, как игра на лали (фиджийский народный ударный инструмент) и распитие кавы (местный напиток).

Изучив фиджийские песнопения, сохранившиеся на протяжении многих лет, А. Типпетт [20,4] отмечал, что принятие христианства не только не разрушило музыкальную культуру фиджийцев, но сохранило ее путем принятия соответствующих реформ. Использование музыкального искусства в обрядовых богослужениях уэслианцев способствовало привлечению внимания местного населения к новой религии. Местные жители обладали хорошим слухом, а также имели интересную самобытную музыкальную культуру, частью которой являлось хорошее пение [16, 89-11]. Гимны Чарльза Уэсли теперь стали важным элементом, объединяющим англоговорящих поселенцев и жителей Фиджи [20, p.353].

Культурное влияние миссионеров на фиджийский образ жизни несомненно было намного сильнее. Согласно Калверту [4,14], фиджийцы восхищались «домашним комфортом», созданным миссионерами. Они также отмечали регулярность, с которой ели миссионеры, то, как они обращались с детьми и своими жёнами. Принятие религии коренным населением было только началом, так как за этим следовала первичная европеизация новообращенных, обоснованное желанием жить также, как и миссионеры. Как христианам, фиджийцам нужно было соблюдать новые обычаи в поведении, еде, одежде. Одежда в европейском стиле, которую стали носить новообращенные фиджийцы, настолько тесно ассоциировалась с новой верой, что язычники стали требовать от новообращенных возврата к старым обычаям, призывая их «раздеться или умереть» [19;176,350].

Уэслианские миссионеры в своих проповедях [3,75] затрагивали вопросы

пожертвований. В результате, после того как вожди обратились в христианство, подношения, ранее сделанные старым богам, были принесены церкви, тем самым все еще сохраняя обычаи этой страны.

На примере жизни Дж. Ханта на Фиджи можно судить о подходе многих миссионеров к задачам миссии. Преподобный Джон Хант жил в тесном контакте с простыми людьми, пытался понять их образ мыслей [18,105]. Миссионер сочинял стихи, как на фиджийском, так и на английском языках и декламировал их фиджийцам [5,386]. За годы своей работы в миссии Сомосомо на Фиджи, начиная с июля 1839 года, Хант посетил бурекалу (фиджийский храм), с целью более детального изучения фиджийской религии [11,107]. Далее Гарретт говорит о том, что Ханту не только удалось поприсутствовать на священной церемонии фиджийцев, но и занять почётное место рядом с верховным жрецом и вождем [11,107]. Хант изучал культуру и религию коренных жителей Фиджи, но никогда не отрекался от своей христианской веры.

В середине 1844 г на острова прибыл британский протестантский миссионер и лингвист Д. Хэйзлвуд. Именно ему впервые удалось создать грамматику и словарь фиджийского языка [12]. Эта работа над грамматикой занимала большую часть времени миссионера на станции в Сомосомо. Работа над книгой послужила хорошим подспорьем для более тесных контактов между коренным населением и уэслианцами.

Малочисленная католическая миссия неожиданно получила поддержку со стороны американского консула Уильямса, которому было выгодно очернить в прессе своего противника Какобау и поддерживавших его уэслианцев. Он даже пытался пригласить на Фиджи американских миссионеров. В 1848, году на Фиджи насчитывалось около сотни последователей братьев-маристов. После того, как вождь (туи) Наяу в 1849 году был

окрещен в протестантскую веру, католическая миссия на Лакебе была свернута. В 1855 году она была перенесена в Левуку. Позднее, в 1863 году, Жан-Батист Брере занял должность апостольского префекта на Фиджи.

Каннибализм, на большей части островов, за исключением восточных районов, граничащих с Тонга, являлся главной проблемой не только распространения новой веры, но и выживания поселенцев и миссионеров на островах. В первые три десятилетия существования миссий на островах христианские общины подвергались страшным испытаниям со стороны местного населения. В октябре 1839 года уэслианский миссионер Т. Джаггар записал в своем дневнике, что один из учителей миссии в Рева описал его ситуацию как «хождение в пасти акул». Историк Э. Торнли [21,157], который приводит этот комментарий, добавляет, что подобное замечание можно применить к большинству районов, где уэслианские миссионеры обосновали свои миссии с 1839 по 1842 год.

Белым проповедникам пришлось столкнуться со многими странными обычаями местного населения. Практикой, вызывавшей наибольшее отвращение у белых миссионеров, был каннибализм. Типпет, ссылаясь на печальную статистику [20, 33], отмечает, что целые деревни подвергались варварским нападениям с последующими каннибальскими практиками в отношении мужчин. Женщины и дети угонялись в рабство. Торнли упоминает [21,22] вмешательство Т. Уильямса в дело Буа, когда в 1840-х годах пятерых женщин собирались задушить, чтобы они «сопровождали» своего умершего мужа в загробный мир. После шести часов переговоров миссионер смог спасти двоих женщин, задоблив вождя Буа подарками, по фиджийскому обычаю. В другом случае, женщина-христианка была убита ради пира, но её тело было спасено миссионером Джаггаром для

последующего погребения по христианскому обычаю.

Практика принесения человеческих жертв при спуске на воду новых каное также была отменена в Сомосомо благодаря вмешательству миссионеров. Протесты миссионеров приводили язычников в ярость, и местный вождь Килакила угрожал им расправой. Вероятно, только страх перед британскими военными кораблями и их пушками служил спасением для миссий.

В результате междоусобных войн язычники часто подвергались гонению обращённых в христианство коренных жителей. Так в 1846 г христиане в Реве были убиты и съедены во время разрушения поселения. Официально каннибализм был прекращен после убийства и съедения миссионера Т. Бейкера в 1867 г, но не афишированные факты людоедства продолжали умножать печальную статистику еще на протяжении чуть ли не полувека [16, 89-111].

Коренных жителей интересовала не только земная жизнь миссионеров, но и почести, с которыми их провожали в загробный мир, о котором красноречиво проповедовали священники. Так, кончина Ханта запомнилась тем, что вожди Варани и Какобау посетили похороны миссионера [9, 430].

Миссионеры стремились распространить свое влияние на крупные острова в центре архипелага (острова Вити-Леву и Вануа-Леву), но не забывали и об окраинах. До конца 1839 года на остров Оно, куда впервые приплыл Белинсгаузен во время экспедиции 1819-1821гг, были направлены еще три учителя, двое из которых были тонганцами, третий - фиджиец из Лакебы. В 1842 г. остров Оно полностью стал христианским островом. Уолтер Лоури, новый генеральный суперинтендант, посетив это место в 1847 году, сравнивал его с «маленькой жемужиной». Служителями церкви из этого центра проповедовалось Евангелие на близлежащие острова.

Слухи о дружелюбном поведении

белых людей «племени лоту» («христианского племени») и о выгодах, которые они получали от своего проживания распространялись довольно быстро. Многие вожди завидовали правителю Лакебы. Такой неподдельный интерес к миссионерам и их деятельности сопутствовал расширению ареала деятельности миссионеров и на других островах в центре архипелага. Послания приходили, в частности, от могущественных вождей на Мбау и Сомосомо, обещавших дружбу и убежище миссионерам, которые поселятся в любой из этих населенных пунктов.

Миссионер Р. Лит основал в Лакебе учебное заведение для подготовки священников из числа местных жителей. До сих пор каждый миссионер проводил такую подготовку по личной инициативе для молодых людей на своей собственной станции. Теперь в Лакебу съезжались будущие служители церкви из разных уголков округа [9, 421]. В 1852 году для этого заведения были наняты обученные английскому языку школьный учитель и хозяйка.

К 1855 году трения между католическими и протестантскими миссиями достигли предела терпимости. Уэслианские миссионеры стали открыто дестабилизировать отношения между миссиями и настраивать коренных жителей против католиков, обвиняя последних (в частности, в священника Матье из Левуки) в противоправных действиях, которые те не совершали [6, 30-38].

В конце концов противоречия на некоторое время были устранены с приходом в 1855 г. военных кораблей: «Джон Адамс» (США) под командованием капитана Э. Бутвелла, и «Геральд» (Великобритания) под командованием Г. Денхема. Демонстрация флагов крупных европейских держав послужила сдерживающим фактором межнациональных и межконфессиональных споров на островах, хотя бы на некоторое время.

Донесений католических миссионеров и капитанов кораблей об обстановке

на островах были очевидно тщательно изучены в Париже. Следствием этого стало подписание мирного договора, заключенном между Какобау и капитаном Ле Брисом, подписавшим договор от имени императора Наполеона III. В частности, в статьях 2 и 3 документа указывалось, что:

«...католическая религия объявляется свободной на всех островах, подчиненных королю Бау. Те, кто исповедует эту религию, будут пользоваться всеми привилегиями, предоставляемыми протестантам... Коренные жители островов, подчиненных королю Бау, могут свободно исповедовать католическую религию и проводить свои религиозные обряды без каких-либо препятствий» [13].

После подписания договора число преград со стороны вождей и уэслианских миссионеров в адрес католической миссии значительно уменьшилось. Как следствие, в 1858 г в католическую веру было обращено еще 847 человек в основном с Овалау, Ревы, Солеву и Ясавы [6,76-77].

Следует отметить, что до 1860 -х годов, католические миссии фактически не имели большого влияния на коренных жителей, но они использовали любую возможность для того, чтобы закрепиться на островах. Часто, после того как уэслианцы покидали какую-либо деревню, на их место приходили миссионеры-католики. Однако, местное население не приветствовало появление католиков. В конце 1860-х годов католики стали избегать районов очевидного влияния уэслианцев, предпочитая закрепиться в поселениях, жители которых, либо враждовали с вождями Бау, либо возмущались растущим влиянием Тонга на Фиджи.

К тому времени у католических миссий также появилось первое судно, что способствовало активизации деятельности католиков на островах. Уже к концу 1863 года в католическую веру на Фиджи были обращены 13 900 человек. Из них: на Бау и Верата приняли католическую

веру 1000 человек, в Рева - около 1000 человек, на Какаудроу - 5000 человек, Макуата – 3000, Солеву – 600, Кадаву – 2000, Овалау и другие – 1300 [6,113]. Однако следует помнить, что отчеты миссий довольно часто содержали неточные данные по числу вновь обращенных в христианство с целью демонстрации деятельности миссионеров в более выгодном свете и привлечения средств на дальнейшее содержание миссии.

Тем не менее, в начале 1870-х годов финансирование католической миссии было прекращено по причине франко-прусской войны. Миссия продолжила свою работу, однако её деятельность была не столь успешной как ранее. Из-за нехватки средств братья-маристы уже не могли в полной мере платить учителям, возводить школы и церкви [10,188]. Согласно сообщению журналиста Бриттона, в 1870 г. на Фиджи насчитывалось 10 католических священнослужителей и имелись приходы в Левуке (остров Овалау), в Рева (остров Вити Леву), Вайрики (на Тауеуни), и Солеву (остров Вануа Леву) [2].

Взгляды на то, как эффективно руководить миссией не всегда совпадали среди уэслианских миссионеров на Фиджи. Ф. Лэнгхэм, ставший фактическим председателем миссионерской общины в 1869 году был в конфликте с Д. Уотерхаусом. Последний выступал за то, чтобы и фиджийцы и тонганцы были представлены на одном уровне с европейскими миссионерами в управлении миссии на Фиджи. Конфликт завершился со смертью Уотерхауса, и миссионеры европейского происхождения продолжили занимать доминирующие роли в миссии.

Согласно отчёту уэслианского методистского миссионерского общества от 1867 года, представленному в британском парламенте лордом Бейлем Кокреном [8], на островах Фиджи было построено 481 часовня, открыты 1215 общеобразовательных школ (под эгидой миссии) и 750 воскресных школ. На островах постоянно

находились 12 миссионеров, в подчинении которых находились 38 миссионеров ассистентов (из местного населения), 591 катехизатор, 474 местных священника.

В рапорте командора Гуденафа и мистера Лэйарда правительству Великобритании [14], основанном на данных миссионерского общества указан верхний предел численности коренного населения на островах к 1874 году, который составлял 140 500 человек, из которых христианство приняли около 120 000 человек. Из них постоянными прихожанами уэслианской церкви являлись 113 000 фиджийцев.

Миссионеры с первых дней пребывания на островах старались быть в курсе всех событий. Они постоянно поддерживали контакты с европейцами и выступали в качестве переводчиков на при контактах фиджийцев с европейцами, являлись официальными свидетелями при подписании официальных документов. В частности, они присутствовали при переговорах между американскими офицерами и фиджийскими вождями во время американской исследовательской экспедиции 1838-1842 [24, 155].

В 1858 году, от имени вождя Какобау британскому правительству было отправлено первое письменное предложение о цессии островов, инициированное консулом Великобритании В. Т. Притчардом. Примечательно то, что при подписании документа официальными свидетелями, также поставившими подписи, были два служителя уэслианской церкви: Джон С. Фордхэм и Джон Бинни.

Д. Уотерхаус, прослуживший на Фиджи с перерывами около 18 лет, сопровождал полковника У. Дж. Смайта, посланного правительством Великобритании для изучения потенциальной возможности цессии островов. Во время поездки полковника по островам миссионер оказывал на него всяческое давление, выступая против уступки островов Великобритании [1]. В итоге, Смайт стал на сторону миссионеров в вопросе цессии островов и отразил

именно эту точку зрения в своем рапорте правительству Великобритании, подобрав соответствующие доводы [22, 235].

Уэслианские миссионеры сопровождали вождей во время военных походов, выступая в качестве советников вождей. Однако, некоторые миссионеры чрезмерно увлеклись местной политикой, вплоть до того, что взяли в руки оружие и участвовали в военных действиях, как это было в Буа [21,40-41].

Одной из важнейших задач, как для протестантских, так и для католических миссионеров являлось обращение фиджийских вождей в христианство. Т. Уильямс отмечал, что вожди уважали силу новой религии, поскольку видели ее влияние на простых фиджийцев. Однако, они опасались, что принятие лоту ослабит их власть [21,246].

Вождь Какобау не только терпимо относился к уэслианским миссионерам, но и ценил их. В частности, миссионера Дж. Ханта он искренне почитал (навещал его во время болезни и пришел на его похороны). Миссионера Дж. Калверта на некоторое время Какобау назначил своим личным переводчиком и консультантом. Главный вождь признавал силу христианства, а также соглашался с тем, что оно должно восторжествовать на Фиджи. Он обсуждал религию с миссионерами, при этом подвергая критике фиджийскую систему верований [9,445-446].

Привлекательность христианских идей была не единственным фактором, заставившим Какобау измениться. Ближе к концу апреля 1854 года, когда Какобау находился под давлением со стороны США по поводу возврата долгов. Король Тонга- Георг Тупоу I убеждал его принять лоту, как единственное средство своего спасения. При этом, он предоставил письмо, которое покойный консул Соединенных Штатов на Фиджи опубликовал в сиднейской газете, осуждая Какобау и заявляя о том, что остров Мбау должен быть стерт с лица земли как гнездо

пиратов и каннибалов [9,457-458]. Таким образом, была задета честь вождя. Через несколько дней после получения депеши из Тонга, Какобау объявил о своем решении присоединиться к лоту и был окрещен 11 января 1858 года.

Обращение Какобау в христианство стало поворотным моментом в истории Фиджи. Однако, оно не привело к автоматическому обращению в христианство других вождей. На самом деле, это заставило многих, особенно его врагов, возненавидеть христианство, указывая что: «это была религия Какобау» [23, 190].

Миссионеры стремились извлечь любую пользу для укрепления своих миссий. Многие из них активно вмешивались в государственные дела, предлагая услуги переводчиков и посредников. К примеру, Дж. Калверт, выполняя обязанности переводчика на встрече капитана Денхэма с вождем Какобау, намеренно исказил смысл содержания переговоров о возможной цессии острова Овалау, которая якобы должна быть принята капитаном британского корабля. В результате выяснилось, что из-за неправильного перевода часть территории Фиджи уже в 1855 году могла оказаться под аннексией Великобритании [6, 64].

Некоторым миссионерам была не чужда предпринимательская деятельность на благо миссии и в своих собственных интересах. Так миссионер-Уильям Мур в 1858 году помогал предпринимателям Мельбурна планировать развитие Полинезийской компании на Фиджи, с целью получения от вождя Какобау крупных земельных владений в обмен на выплату его долга США, а также размещения акций Полинезийской компании на фондовом рынке [21, 372]. Как известно, в результате было выявлено много финансовых махинаций в сделках компании с земельными участками, о чем Дж. Тарстон, исполняющий обязанности британского консула, проинформировал Губернатора Южного Уэльса в

соответствующем письме, которое по распоряжению губернатора было опубликовано в австралийской прессе [17,138].

С 1871 года миссионеру Ф.Лэнгхэму удалось заручиться доверием короля Какобау, став при нём советником. Именно он предоставлял сведения для прибывшей из Лондона комиссии Лэйарда и Гуденафа и активно поддерживал аннексию островов Великобританией. В последующие 20 лет он продолжил оказывать серьёзное влияние на внутреннюю политику Фиджи уже при колониальной администрации. Губернатор А. Гордон называл его «кардиналом». В частности, современники отмечали его обширные связи и влияние на фиджийских вождей.

В целом, в 70-е годы наблюдалось ослабление влияния миссионеров на политические решения, так как к власти пришли торговцы и крупные землевладельцы европейского происхождения, которые организовали свое правительство под фактически фиктивным правлением короля Какобау [2,71].

Когда 10 октября 1874 года Фиджи были переданы Великобритании и был подписан акт уступки островов, миссионеры не выступили против имперской экспансии. Отчеты миссионеров о состоянии дел в политической и экономической сфере на островах Фиджи, отсылаемые в Лондон, были настолько важны и ценны, что они были приняты к рассмотрению на высоком уровне в Лондоне и Вашингтоне, о чем свидетельствует отчет командора Гуденафа парламенту Британии, так же предложенный для рассмотрения президенту США [14].

Не случайно на слушаниях дела о цессии островов Великобритании 4 августа 1874 года, член парламента Бэйль Кокрен отметил, что «Ничто из того, что уэллианцы сделали в этой стране (Великобритании) за прошедшее столетие, не смогло превзойти замечательные результаты их усилий на Фиджи.... Учитывая характер населения, опасности и тяжбы

службы, результат достигнутый за 33 года работы нельзя не считать крайне успешным и удивительным» [8].

Несомненно, что и католическая, и в еще большей степени уэслианская миссия предприняли значительные усилия по предотвращению каннибализма. Однако, следует заметить, что при этом происходило активное навязывание европейского образа жизни, искоренение этнической культуры и религии.

**Заключение.** Колониальная экспансия европейских держав в регионе Тихого океана в XIX веке была бы невозможна без активизации деятельности миссионерских обществ различных конфессий. Следует отметить, что в некоторых случаях миссионеры активно вмешивались в местную политику, выступая посредниками и переводчиками между торговцами, моряками, европейскими поселенцами и местными правителями.

Таким образом, они служили проводниками между метрополией, в лице Великобритании, и фиджийскими вождями, а в дальнейшем и правительством королевства Фиджи. Их деятельность способствовала назначению на конкретные правительственные должности лиц, лояльных церкви и белым поселенцам, а

также консулам США и Великобритании; продвижению определенных постановлений, предоставлению должностным лицам необходимых сведений.

Приход миссионеров уэслианской церкви на Фиджи был поддержан тонганцами и их правителем. Можно сказать, что миссионерские движения Тонга и Фиджи были, с одной точки зрения, продолжением европейского движения в Тихоокеанском регионе и, как таковые, действовали на одних и тех же теологических основаниях.

Католическая миссия была немногочисленна и не была поддержана тонганцами. Нападки и гонения на католиков были, как со стороны тонганского населения на востоке Фиджи, так и со стороны многих вождей в центре архипелага. Поддержка военных кораблей и заключение мирного договора с Францией способствовали прекращению преследования католиков.

При христианизации островов происходило активное проникновение религии во многие сферы жизни местного населения. Миссионеры проповедовали не только свою веру, но и европейскую культуру и ценности, активно подготавливая почву для последующей аннексии новых земель колониальными державами.

### Список литературы

1. «Australian Dictionary of Biography, Volume 6:1851-1890: R-Z, 1976, Melburn University Publishing, -463p.- ISBN 13 9780522841084
2. Britton H. Fiji in 1870, The Letters of " The Argus " Special Correspondent, Melbourne: Samuel Mullen 55, Collins street East, 1870, -87p.
3. Calvert J. Fiji and Fijians. Mission history/ J. Calvert. - Suva, Fiji: Fiji Museum, 1985- vol.2- 435p.- ASIN: B000J5REXW
4. Calvert J. From dark to dawn in Fiji/ edited by R. Vernon, Fleming H Revel- Wentworth Press, 2019- 162p.- ISBN-13: 978-1010272304
5. Clutterbuck R. A holiness movement, shaped by mission: encountering God in Oceania//Holiness/The Journal of Wesley House Cambridge, Vol. 2 ,2016, Issue 3 (Holiness & Contemporary Culture): pp. 379–391, ISSN 2058-5969  
[Electronic resource]. — Access mode: <https://www.wesley.cam.ac.uk/wp-content/uploads/2014/09/07-clutterbuck.pdf> (accessed 5.11.2024)
6. Deniau A. The Catholic Church in Fiji 1844 to 1886. Edited by Fr. J. Crispin Suva: Bluebird Printery Ltd, 2013.- 202p- ISBN 978-982-98089-1-2
7. Ernst M. Winds of Change: Rapidly Growing Religious Groups in the Pacific Islands

- /M. Ernst//Pacific Conference of Churches-- Suva Fiji, 1994-357p.- ISBN 9822000677
8. Fiji Island-Annexation, UK Parliament, Hansard, vol.221: debated Tuesday 4 August 1874, [Electronic resource]. — Access code: <https://hansard.parliament.uk/Commons/1874-08-04/debates/3eedcd51-838d-449d-b219-38318c2df729/FijiIslands%E2%80%94Annexation> (accessed 5.11.2024)
9. Findlay G.G. The history of the Wesleyan Methodist Missionary Society/G.G. Findlay- Nobel Press, 2010,648p.- ISBN 9781176701601
10. Forbes L. Two years in Fiji. London: Longmans, Green, and Co, 1875, -376p- urn: oclc: record:1158073010
11. Garrett J. To live among the stars: Christian Origins in Oceania/J. Garrett. Geneva: World Council of Churches; Suva, Fiji: Institute of Pacific Studies, University of the South Pacific. 1982- 412 p.- ISBN 9782825406922
12. Hazlewood D. A Fijian and English and an English and Fijian dictionary, 1872, London, S. Low, Marston and company, -281p- urn: oclc: record:1045376840
13. Recueil des traités de la France: 1856-1859. Tome septième 1856-1859 De S. Ex. M. Droyun De Lhuys – ministre des affaires etrangeres. Par M. De Clerco –ministre de Plemipotentaire. Paris, Amyot, Editeur des archives diploma [Электронный ресурс]-URL: <https://www.amazon.com/Recueil-Auspices-Ministre-Affaires-%C3%89trang%C3%A8res/dp/1275687261> (дата обращения:12.06.2023)
14. Report of Commandore Goodenough and Mr. Layard on the offer of the cession of the Fiji Islands to the British Crown// Papers relating to the Foreign relations of the United States transmitted to Congress, with the annual message of the President, December 7,1874, №308(Inclosure 1 in No. 590), [Electronic resource]. -Access code: <https://history.state.gov/historicaldocuments/frus1874/d310>(accessed 5.11. 2024)
15. Rove J.S. A missionary among cannibals or the life of J. Hunt/J.S. Rove, India Delhi: Gyan Books Pvt. Ltd., 2016.-286p.-ISBN 13 9789357348201
16. Ryle J. Burying the Past—Healing the Land: Ritualising Reconciliation in Fiji/J. Ryle // Archives de Sciences Sociales des religions- 2012- vol.157-issue 1- Pp.89-111, DOI:10.4000/assr.23638
17. Scarr D. I, the very bayonet, Canberra ANU Press, 1973, -410p-ISBN 07081 0704 4
18. *The Journal of Thomas Williams, Missionary in Fiji, 1840-1853*/G.C. Henderson// The Geographical Journal-1933- vol. 81-, issue 4-368p- DOI:10.2307/1785455
19. Tippet A.R. People movements in southern Polynesia: studies in the dynamics of church-planting and growth in Tahiti, New Zealand, Tonga, and Samoa/ A.R. Tippet. - Chicago: Moody Press. 1971- 288p.- urn: oclc: record:1245627696
20. Tippet A. R. The Integrating Gospel and the Christian: Fiji (1835-1867)/ A.R. Tippet. - USA: William Carey Publishing, 2015.-298p.-ISBN-13: 978-0878084807
21. *Thornley A, Vulaono T. Exodus of the I Taukei: The Wesleyan Church in Fiji, 1848-74* /A. Thornley, T. Vulaono/ *University of the South Pacific, Institute of Pacific Studies, 2002.- 579p.-ISBN 9820203406, 9789820203402*
22. Ward J. British policy in the South Pacific, 1786-1893: a study in British policy towards the South Pacific islands prior to the establishments of governments by the great powers/ J. Ward. - Sydney: Australasian Publishing Co, 1948.-388p.- urn:oclc: record:1148008468
23. Waterhouse King and People of Fiji, University of Hawai‘i Press,1997.-326p- ISBN 0824819209
24. Wilkes C. Narrative of the United States Exploring Expedition, during the years 1838-1842, 1849, vol.3-538 p., DOI 10.14288/1.0368729

## **THE ACTIVITIES OF MISSIONARY SOCIETIES IN THE FIJI ISLANDS DURING THE PRE-COLONIZATION PERIOD (1835-1874)**

The Fiji Islands were among the first territories in the Pacific Ocean to be colonized by Great Britain in the late 19th century. The effort of colonizing the islands included the christianization of the indigenous population, which practiced cannibalism and hindered the active economic activity of entrepreneurs from European countries and America. The paper examines the history of the emergence of various Christian missions and the expansion of their activities in the archipelago. In the process of writing these article, historical sources such as reports from captains and consuls, diaries of missionaries, materials from debates in the British Parliament, and international treaties were used. The article analyzes the methods that the missionaries used to organize the work of the missions. In particular, the article examines the tactics of missionaries to christianize the leaders of local tribes, which contributed to the spread and strengthening of the Christian faith on the islands. Attention is paid to the interference of missionaries in the internal political processes on the Fiji Islands. The work focuses on the issues of acculturation of the indigenous population through the inculcation of Fijian Christians with European norms of behavior and way of life. Examples of abuse of missionaries' powers are given. The relevance of the work is due to the growing interest in the history of the Third World countries and the formation of their culture. The main result of the study is the conclusions about the role of missionaries in the Christianization and Europeanization of the indigenous population of Fiji, as well as the subsequent annexation of the islands by Great Britain.

**Keywords:** Fiji; Great Britain; chiefs; colonialism; missionaries; Christianity; catholic mission; protestant mission

### **References**

1. «Australian Dictionary of Biography, Volume 6:1851-1890: R-Z, 1976, Melburn University Publishing, -463p.- ISBN 13 9780522841084
2. Britton H. Fiji in 1870, The Letters of " The Argus " Special Correspondent, Melbourne: Samuel Mullen 55, Collins street East, 1870, -87p.
3. Calvert J. Fiji and Fijians. Mission history/ J. Calvert. - Suva, Fiji: Fiji Museum, 1985- vol.2- 435p.- ASIN: B000J5REXW
4. Calvert J. From dark to dawn in Fiji/ edited by R. Vernon, Fleming H Revel- Wentworth Press, 2019- 162p.- ISBN-13: 978-1010272304
5. Clutterbuck R. A holiness movement, shaped by mission: encountering God in Oceania//Holiness/The Journal of Wesley House Cambridge, Vol. 2 ,2016, Issue 3 (Holiness & Contemporary Culture): pp. 379–391, ISSN 2058-5969  
[Electronic resource]. — Access mode: <https://www.wesley.cam.ac.uk/wp-content/uploads/2014/09/07-clutterbuck.pdf> (accessed 5.11.2024)
6. Deniau A. The Catholic Church in Fiji 1844 to 1886. Edited by Fr. J. Crispin Suva: Bluebird Printery Ltd, 2013.- 202p- ISBN 978-982-98089-1-2
7. Ernst M. Winds of Change: Rapidly Growing Religious Groups in the Pacific Islands /M. Ernst//Pacific Conference of Churches-- Suva Fiji, 1994-357p.- ISBN 9822000677
8. Fiji Island-Annexation, UK Parliament, Hansard, vol.221: debated Tuesday 4 August 1874, [Electronic resource]. — Access code: <https://hansard.parliament.uk/Commons/1874-08-04/debates/3eedcd51-838d-449d-b219-38318c2df729/FijiIslands%E2%80%94Annexation> (accessed 5.11.2024)
9. Findlay G.G. The history of the Wesleyan Methodist Missionary Society/G.G. Findlay- Nobel Press, 2010,648p.- ISBN 9781176701601
10. Forbes L. Two years in Fiji. London: Longmans, Green, and Co, 1875, -376p- urn: oclc: record:1158073010
11. Garrett J. To live among the stars: Christian Origins in Oceania/J. Garrett. Geneva: World Council of Churches; Suva, Fiji: Institute of Pacific Studies, University of the South Pacific. 1982- 412 p.- ISBN 9782825406922
12. Hazlewood D. A Fijian and English and an English and Fijian dictionary, 1872, London, S. Low, Marston and company, -281p- urn: oclc: record:1045376840

13. Recueil des traités de la France: 1856-1859. Tome septième 1856-1859 De S. Ex. M. Droyun De Lhuys – minister des affaires etrangeres. Par M. De Clerco –minister de Plemipotentaire. Paris, Amyot, Editeur des archives diploma [Электронный ресурс]-URL: <https://www.amazon.com/Recueil-Auspices-Ministre-Affaires-%C3%89trang%C3%A8res/dp/1275687261> (дата обращения:12.06.2023)

14. Report of Commandore Goodenough and Mr. Layard on the offer of the cession of the Fiji Islands to the British Crown// Papers relating to the Foreign relations of the United States transmitted to Congress, with the annual message of the President, December 7,1874, №308(Inclosure 1 in No. 590), [Electronic resource]. -Access code: <https://history.state.gov/historicaldocuments/frus1874/d310>(accessed 5.11. 2024)

15. Rove J.S. A missionary among cannibals or the life of J. Hunt/J.S. Rove, India Delhi: Gyan Books Pvt. Ltd., 2016.-286p.-ISBN 13 9789357348201

16.Ryle J. Burying the Past—Healing the Land: Ritualising Reconciliation in Fiji/J. Ryle // Archives de Sciences Sociales des religions- 2012- vol.157-issue 1- Pp.89-111, DOI:10.4000/assr.23638

17.Scarr D. I, the very bayonet, Canberra ANU Press, 1973, -410p-ISBN 07081 0704 4

18.*The Journal of Thomas Williams, Missionary in Fiji, 1840-1853/G.C. Henderson// The Geographical Journal-1933- vol. 81-, issue 4-368p- DOI:10.2307/1785455*

19. Tippet A.R. People movements in southern Polynesia: studies in the dynamics of church-planting and growth in Tahiti, New Zealand, Tonga, and Samoa/ A.R. Tippet. - Chicago: Moody Press. 1971- 288p.- urn: ocl: record:1245627696

20. Tippet A. R. The Integrating Gospel and the Christian: Fiji (1835-1867)/ A.R. Tippet. - USA: William Carey Publishing, 2015.-298p.-ISBN-13: 978-0878084807

21.*Thornley A, Vulaono T. Exodus of the I Taukei: The Wesleyan Church in Fiji, 1848-74 /A. Thornley, T. Vulaono/ University of the South Pacific, Institute of Pacific Studies, 2002.- 579p.-ISBN 9820203406, 9789820203402*

22. Ward J. British policy in the South Pacific, 1786-1893: a study in British policy towards the South Pacific islands prior to the establishments of governments by the great powers/ J. Ward. - Sydney: Australasian Publishing Co, 1948.-388p.- urn:oclc: record:1148008468

23. Waterhouse King and People of Fiji, University of Hawai‘i Press,1997.-326p-ISBN 0824819209

24. Wilkes C. Narrative of the United States Exploring Expedition, during the years 1838-1842, 1849, vol.3-538 p., DOI 10.14288/1.0368729

#### Об авторе

**Мнухин Андрей Валерьевич** – преподаватель политехнического института ДГТУ г. Таганрог (Россия); E-mail: [mnuhin.andrey@mail.ru](mailto:mnuhin.andrey@mail.ru)

**Mnukhin Andrey Valeryevich** - Lecturer at the Polytechnic Institute of DSTU, Taganrog (Russia); E-mail: [mnuhin.andrey@mail.ru](mailto:mnuhin.andrey@mail.ru)